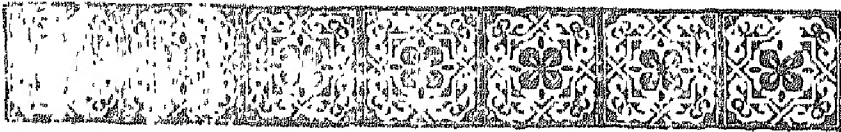
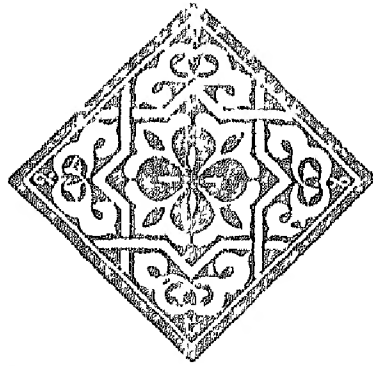


الدكتور محمد الربيعي



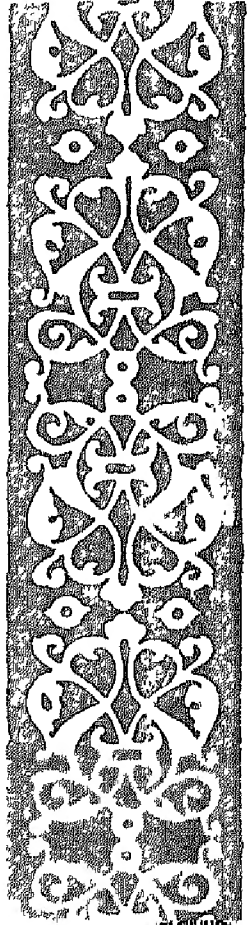
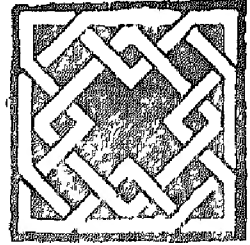
الإسلام والاقتصاد



يطلب من: مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية، عابدين

القاهرة - تليفون ٩٣٧٤٧٠



Bibliotheca Alexandrina



0125532

الدكتور محمد البهي

الإسلام .. والاقتصاد

الناشر: مكتبة وهبة
١٤ شارع الجمهورية - بني سويف
القاهرة - ت : ٩٢٧٤٧٠ -

الطبعة الثانية

شعبان سنة ١٤٠١ هـ - يونيه سنة ١٩٨١ م

جميع الحقوق محفوظة

دار النهضة للطباعة
٢٢ شارع سامي - ميدان لاطون غلي
القاهرة - تليفون ٣٠٥٥٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

كثر الحديث في السنوات الاخيرة عن : « الاقتصاد الاسلامي » أو عن « الاقتصاد في الاسلام » والمعالجة لهذا الموضوع - فيما ظهرت حتى الآن - لا تقوم على نظرة شاملة للاسلام في رسالته ، ولا على النظرة الأساسية لهذه الرسالة .

والنظرة الأساسية لرسالة الاسلام تقوم على : « اعادة » تقييم الاسلام : للاقتصاد . . والانسان معا . فدعوته لم تقم من فراغ . وانما قامت في مواجهة المادية . ومعنى المادية : طغيان الاقتصاد . ومعنى طغيان الاقتصاد : الاستخفاف بقيمة الانسان . وترجمة ذلك : أن الانسان الذي يعيش في ظل طغيان الاقتصاد ، يؤثر جانب الاقتصاد على جانب الانسانية والقيم المشتركة بين انسان وانسان ، في المعاملة . . والسلوك . والتفكير .

مثلا في التجارة : لا يري التاجر صاحب المال : حاجة المتعامل معه ، ولا ضعفه في القدرة المالية . وانما يري سبيبا واحدا . . يري حصوله على أكبر نسبة ممكنة في الربح من التجارة معه ، بطريقة أو بأخرى : لا يرحم ، ولا يعرف قيمة الرحمة بين القيم الانسانية . لأنها من المعاني التي لا تدخل في العدد والحساب المادي . بل ربما يصعد المعادلة معه : يحتكر ، فتشتد الحاجة بسبب الاحتكار ، فيرتفع الثمن ، وتقل القدرة لدى أصحاب الحاجة ، وتزداد الأهم بسبب نقص

القدرة السرائية لديهم • وعن هذا الطريق تتختم جيوب ،
وتخوى جيوب أخرى ، أو تخوى بطون مع ذلك •

فهنا : وضع طغيان الاقتصاد في طرف •• ووضعت القيم
الانسانية في طرف آخر • فكانت السيادة للجشع وطغيان
المال على قيمة الرحمة بالضعفاء • لأن طغيان الاقتصاد الآن لم
يعبأ بقيمة انسانية ، وهى قيمة « الرحمة » وتركها منعزلة عن
التطبيق في الحياة • والذي عمل على عزلها هو الوقوع تحت
تأثير الطغيان للاقتصاد •

ومثلا في الحكم : صاحب مال •• وصاحب حق ، يعيشان
معا في حياة مجتمع مادي • أى مجتمع يؤثر جانب الاقتصاد
على جانب القيم الانسانية • فصاحب المال بما يقدمه من رشوة
للاحكام يظفر بما لصاحب الحق من حق هو له بالعدل • ويترك
العدل كقيمة انسانية منعزلا عن حياة الناس • والذي عمل على
عزله هو الوقوع تحت التأثير بطغيان الاقتصاد ، أو بالاتجاه
المادي في المجتمع • وهكذا ••

فرسالة الاسلام في اعادة تقييم كل من الاقتصاد ••
والانسان :

● ترعى في الاقتصاد عاملا رئيسيا في حياة الانسان •
ولكن لا تقيمه بقيمة أعلى من الانسان ، فضلا عن أن
تصل به الى مستوى الاله •

● ولا تدعو الى الانصراف عنه ، ولا الى الاستخفاف بقيمته ،
أو الى ترك العمل في انمائه ، أو الى عدم الاستمتاع به •

● واذا دعت الى الزهد في متاع الحياة ، فانها تدعو الى
عدم المبالغة فيه ، بحيث يطفى به الانسان فينكر الله

واليوم الآخر • وإذا قيمت هذا المتاع بقيمة أدنى ، فإن ذلك بالقياس الى جزاء الآخرة ، حتى لا بتهافت الناس على الدنيا وحدها •

● وتدعو الى ابعاد الاقتصاد في انمائه : عن أكل أموال الناس بالباطل : في أية صورة • وبأى سبب • أى تدعو الى ابعاد الاقتصاد عن أن يكون طريقا لاستغلال انسانية الانسان • كما تدعو في انفاقه الى ابعاده عن التبذير • أو عن السفه • والتبذير هو الانفاق في محرم ولو كان قليلا • والسفه هو الانفاق فيما يضر الأمة • كالانفاق على عدو لها ، مهما كان ضئيلا •

● وترى في اعادة تقييم الانسان : أن الاقتصاد في خدمته وأنه مسخر له •

● وأن الهدف الأول في حياته هو تطبيق القيم الانسانية • وليس جمع المال والركون اليه • على معنى : أن الأولوية في نشاط الانسان تكون للقيم الانسانية ، تأتي بعدها مرتبة الاقتصاد • فإذا اشتغل بالاقتصاد مثلا فيجب أن يحاول أن يكون أساس العمل فيه : مراعاة التوجيه الاسلامي أولا في الاقتصاد : قيمة • وانماء • وآفا •

وهذه الرسالة : « الاسلام • والاقتصاد » تضع أمام القارئ خطوطا عامة لاعادة التوازن ، أو اعادة التقييم بين الجانبين : الاقتصاد - والانسان • ورسالة الاسلام تضي على الاقتصاد من انسانية الانسان ، ولكنها لا تدخل في تقييم الانسان : مقدار ما يملك الانسان • اذ رسالة الاسلام دائما : هي رسالة الانسانية ، في مواجهة المادية •

ولذا : عندما يحدد أى منتسب إلى الاسلام : رأى الاسلام
في الحل . . أو في الحرمة ، لسبيل من سبيل انماء الاقتصاد
وزيادته ، أو لوجه من أوجه المصروف لنتاج الاقتصاد : يجب
أن يتأخذ في الاعتبار : مدى طغيان الاقتصاد أو عدم طغيانه
على القيمة الانسانية في هذا السبيل أو في ذلك الوجه .
وبذلك يكون الرأى قائماً على الهدف الأصيل في نظرة الاسلام
الى الاقتصاد .

واذا نسب لبعض علماء المسلمين فيما مضى قوله : ان
الحل هو الأصل في المعاملات . أما الحرمة فعندما يطرأ ضرر
فيها . . فان هذا القول يصور أبعاد الهدف من نظرة الاسلام
الى الاقتصاد . لأن الضرر يطرأ على المعاملات حيث يطفى
التأثر بالاقتصاد على عزل قيمة من القيم الانسانية في حياة
الانسان : كعزل الرحمة . . والعدل . . والتعاون ، مثلاً .
والله الموفق . . .

مصر الجديدة في ذى القعدة سنة ١٣٩٧ هـ
نوفمبر سنة ١٩٧٧ م

محمد البهى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

● المادية تدعو الى تأليه الاقتصاد :

« الاقتصاد » : كل ما يمكن أن يخدم الانسان في معيشته في هذه الحياة :

- فالثروة الزراعية جانب من جوانب الاقتصاد
- والثروة الحيوانية جانب آخر منه
- والمعادن المختلفة من ذهب وفضة ، ونحاس ، وقصدير ، وحديد ، وصفيح ، وبترول ، وفحم .. الخ : جانب ثالث
- والمصنوعات القائمة على هذه الجوانب التي تمثل المواد الأولية : جانب رئيسي فيه كذلك

والاقتصاد بهذا المعنى: جميع الثروات الأرضية التي وهبت للانسان ، والتي يستخدم فيها الانسان طاقاته العقلية والبدنية، لإعدادها صالحة لاد الانسان بالحيوية ، وبالقوة ، وبالوقاية ، وبالتمكن من استخدامها والتحكم في الاحتفاظ بها

- وليس هناك اقتصاد اسلامي .. وآخر غير اسلامي
- وانما هناك نظرة الاسلام الى الاقتصاد ، ونظرة غير الاسلام اليه
- وغير الاسلام هو المادية التي تقدر « الاقتصاد »
- وقد تبالغ في تقييمه فترفعه الى مستوى الألوهية والخالقية
- واذن هناك نظرتان الى الاقتصاد : نظرة الاسلام ، وهو دين الانسانية
- على معنى أنه دين يقدر الروابط الانسانية في العلاقات بين الناس والأفراد ، ويعطى للقيم العليا في حياة الانسان أهمية خاصة ورعاية خاصة دون أن يغض من قيمة

الاقتصاد • ونظرة المادية ، وهي النظرة الأخرى التى قد تغفل كثيرا القيم العليا ، فى سبيل تمجيد الاقتصاد ، وتصويره بأنه مصدر الخلق للإنسان • ومصدر تطوره • • ومصدر حضارته •

ولكن قد تقبل كلمة : الاقتصاد الإسلامى ، إذا قصد به : « الاقتصاد » وفقا لمنهج الإسلام المؤسس على نظراته اليه • كما سنرى : كيف يخط الإسلام طريقه لتحقيق مسار الاقتصاد طبقا لنظراته •

والمادية إذا كانت تنظر الى الاقتصاد - فى كثير من المبالغة - على أن له خالقية فى المجتمع والأفراد ، فهى تقيم منه معبدا يتجه اليه الإنسان بالعبادة ، ويستلهم منه الصلاحية للبقاء فى الحياة • وقد يرتقى الاقتصاد فى نظرة المادية الى الطغيان ، والتفوق على القيم الإنسانية فى الاعتبار ، حتى تسقط هذه القيم فى مواجهته الى مستوى الخضوع والاستسلام • ويصبح الإنسان بكل امكانياته البشرية غير ذى ايجابية من غير اقتصاد • وقد يستحيل أن تكون له ارادة مستقلة فى غيبيته •

وكانت نظرة العهد الجاهلى قبل رسالة الرسول محمد عليه السلام ، الى الاقتصاد نظرة مادية تفوق الروابط الإنسانية بين الأفراد ، كما تفوق القيم الإنسانية فى حياة الإنسان • كان ذلك فى شبه الجزيرة العربية ، وكان ذلك فى امبراطورية الرومان فى الغرب ، والامبراطورية الفارسية الأخرى فى الشرق • وكانت خشية قريش من رسالة الرسول عليه الصلاة والسلام مبعثها : عاملا اقتصاديا ، وهو الحرص على الزعامة

في الكعبة كمصدر للنفع المادى • كما كان الصراع بين الروم والفرس اذ ذاك : صراعا اقتصاديا وماديا •

وفى مخاطبة القرآن لقريش وعرب شبه الجزيرة يصفهم بطغيان الاقتصاد على اتجاههم فى الحياة ، فيقول لهم :

« كلا بل لا تكرمون اليتيم ،

ولا تحاضون على طعام المسكين ،

وتأكلون التراث أكلا لما ،

وتحبون المال حبا جما » (١) ••

•• فكانوا يستهينون باليتيم - وهو ضعيف - فلا يحافظون على ماله ، ان باشروه • ولا يحسون باحساس حاجة المسكين فيتخلون عنه •• ولا يلتزمون بحقوق الميراث بالنسبة للصبى أو المرأة ، فيأكلونه بدون تمييز •• ويفرطون فى حب المال بحيث يغلبون جانبه ، وينتهى أمره لديهم الى الطغيان - وتلك عادة الانسان :

« كلا ان الانسان ليطغى • أن رآه استغنى » (٢) •

وكان من سيادة الاقتصاد على اتجاههم فى الحياة ، وعلى القيم الانسانية لديهم كذلك : أنهم كانوا يدفنون بناتهم بعد الولادة تحت التراب ، وهن أحياء ، مخافة الفقر ، وتجنباً للمذلة كما يدعون أو يتصورون :

« واذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم •

(١) الفجر : ١٧ - ٢٠ •

(٢) العلق : ٦ ، ٧ •

ينتواري هن القوم ، هن سوء ما بشر به ،
أيمسكه على هون ؟ أم يدسه في التراب ؟
ألا ساء ما يحكمون » (١) ..

وسورة «الروم» - في القرآن الكريم - عندما أعلنت قبل
الهجرة الى يثرب : انتصار الفرس على الروم في أدنى الأرض ،
وهو الشام ، وفي بيت المقدس .. ثم أعلنت في الوقت نفسه :
نصر الروم على الفرس في الغد ، ولكن بعد بضع سنين من
فجاح الفرس في غزو الامبراطورية الرومانية .. أعلنت هذا ..
وذاك ، بناء على وحى الله لرسوله الكريم عليه الصلاة والسلام .
ولكن طبيعة الصراع بين الامبراطوريتين كانت تساعد على
الايمان بما أعلنته السورة مستقبلا في جانب الرومان . اذ
كان الصراع ماديا ، ومن أجل الاقتصاد وخده . ويقول الله
جل شأنه في بداية السورة :

« ألم • غلبت الروم • في أدنى الأرض ،
وهم هن بعد غلبهم سيفليون • في بضع سنين ،
الله الأمر من قبل ومن بعد ،

ويومئذ يفرح المؤمنون • بنصر الله ، ينصر هن يشاء ،
وهو العزيز الرحيم • وعد الله ، لا يخاف الله وعده ، ولكن أكثر
الناس لا يعلمون » (٢) ..

.. والصراع اذا كان اقتصاديا لابد أن يتحول الى قتال
بين المتصارعين ، فهزيمة ونصر في هذا الجانب أو في ذاك .

(١) النحل : ٥٨ ، ٥٩ .

(٢) الروم : ١ - ٦ .

ويظل القتال مؤرجحا ومترددا بينهما ، الى أن تقضى عليهما معا قوة ثالثة تختلف معهما في تقييم الاقتصاد في علاقته بالتقييم الانسانية في حياة الانسان . وكانت هذه القوة الثالثة هي قوة الاسلام ، أو قوة الدعوة الى الروابط الانسانية .

وفرّح المؤمنون بنصر الله هو فرحهم في واقع الأمر بما أحرزوه بعد الهجرة من نصر في غزوة « بدر » . إذ كانت هزيمة الفرس - وهم حلفاء لقريش في شبه الجزيرة العربية - على يد الرومان : عاملا لضعاف شوكة قريش في معارضتها رسالة الرسول عليه السلام ، وفي ايذائها للمؤمنين . وبالأخص في تلك الفترة الزمنية التي انتصر فيها الفرس على الروم .

وقد كتب النجاح للمؤمنين في غزوة بدر ، ثم بعد ذلك في القضاء على امبراطوريتي : الفرس شرقا ، والروم غربا ، لأنهم أخذوا بنظرة الاسلام الى الاقتصاد ، ولم ينظروا اليه على أنه كل شيء في الحياة ، وأنه مصدر الحياة اذا توفر ، ومصدر الفناء اذا ضاق وتخلف .

والمبالغة في تقدير قيمة الاقتصاد قبل البعثة المحمدية يشير اليها القرآن الكريم في عدة آيات . يقول تعالى :

« زين للذين كفروا : الحياة الدنيا »

ويسخرون من الذين آمنوا » (١) ٠٠

فالذين لم يؤمنوا برسالة الرسول عليه السلام خدعوا بمتع الحياة الدنيا ، واغترروا بما بين أيديهم من ثروات . ولذا كانوا يسخرون من المؤمنين ، لأنهم فقراء . والحياة الدنيا في الآية هنا : هي قوة الاقتصاد . ومبرر السخرية من المؤمنين في

(١) البقرة : ٢١٢ .

نظرهم ، هو الضعف المادى بسبب الفقر والحاجة • وقد جاء وصف الذين آمنوا بالرسول عليه الصلاة والسلام بالضعف ، فى قول الله تعالى :

« ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة ، فانتقوا الله لعلمكم تشكرون » (١) •• فوصفهم بالذلة هو معنى وصفهم بالضعف لقلة العدد ، والفقر •

وقد كانت هى سنة الله : أن الذين يؤمنون برسالة أى رسول كانوا من الضعفاء • أى كانوا من الفقراء والمحرومين • فيحكى القرآن على لسان وجهاء قوم نوح فى وصفهم للمؤمنين بنوح ، فى قوله تعالى :

« فقال الملأ الذين كفروا من قومه

ما نراك الا بشرا مثلنا ،

وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا ، بادى الرأى

وما نرى لكم علينا من فضل ، بل نظنكم كاذبين » (٢) •

فجعلوا من أسباب امتناعهم عن الايمان برسالة نوح : أن المؤمنين به لم يكونوا من الأثرياء والوجهاء •• لم يكونوا من عليه القوم والزعماء •

ويقول القرآن كذلك فى شأن المبالغة فى تقدير الاقتصاد ، على عهد المادية أو الجاهلية قبل بعثة المصطفى عليه السلام :

« ألهاكم التكاثر • حتى زرتم المقابر » (٣) •• أى تكاثر

(١) آل عمران : ١٢٣ • (٢) هود : ٢٧ •

(٣) التكاثر : ١ ، ٢

الأموال والأعداد • فلا تعرفون الا التنافس في القوة المادية •
وهي قوة الاقتصاد ، وقوة الكم في الموجودات •

ويقول :

« ويل لكل همزة لمزة • الأذى جمع مالا وعدده • يحسب أن

ماله أخذه » (١) • • فيندد بهم ، لأنهم يعنون فقط بالمادة ، ويتركون
السلوك الانساني الكريم • اذ هم همزة لمزة • • أى عيابون
في حق الآخرين •

والمبالغة في قيمة الاقتصاد تحمل على الشح والبخل •
أو على الأقل : تحمل على إثثار الذات في انفاق المال ،
وأصحاب الحاجة :

« أرايت الذي يكذب بالدين • فذلك الذي يدع اليتيم •

ولا يحض على طعام المسكين » (٢) • •

• • كما تحمل على التندر والسخرية من خالق الكون كله :

« واذا قيل لهم : أنفقوا مما رزقكم الله ، قال الذين كفروا

للذين آمنوا : أنطعم من لو يشاء الله أطعمه ، ان أنتم الا في

ضلال مبين » (٣) • * * *

● الاسلام يضع الاقتصاد في خدمة الانسان :

الاسلام ينظر الى « الاقتصاد » على أنه عامل رئيسي

في حياة الانسان • ولكنه لا يفضل الانسانية في قيمها العليا ،

كما لا ينبغى له : أن يطغى على الروابط بين الانسان والانسان •

(١) الهمزة : ١ - ٣ (٢) الماعون : ١ - ٣

(٣) يس : ٤٧

يقول القرآن في قيمة الاقتصاد :
« المال والبنون زينة الحياة الدنيا ،
والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا ، وخير
أملا » (١) ••

فيعلن أن قيمة المال لا تقل عن قيمة العصبية
المادية في الاولاد • وهى قيمة تجعل منه ومن الاولاد زينة
الحياة الدنيا • ولكنه هنا في الوقت نفسه لا يضع قيمة
الاقتصاد في مستوى القيم الانسانية التى تنبثق عنها
الاعمال الانسانية الكريمة • وهى - كما يسميها القرآن هنا -
بالباقيات الصالحات • فالاعمال الانسانية الكريمة فى آثارها
على الانسانية : باقية على ممر التاريخ • بينما المال قد يكون
أثره محدودا •

ويقول أيضا ، منعدا بمن يحرم الانتفاع بالمال :
« قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من
الرزق ،

» قل هى الذى آمنوا فى الحياة الدنيا ، خالصة يوم
القيامة » (٢) ••

ففضلا عن تنديد القرآن هنا بمن يحرم الاستمتاع
بالمال ، فإنه يعلن إباحته فى الحياة الدنيا للمؤمنين
بالله ، على أن يكون فى الآخرة وفقا عليهم وحدهم ، دون
غيرهم • فأباح الاستمتاع بالاقتصاد فى حياة الانسان الدنيوية ،
لأنه لا يمكن الاستغناء عنه • ولو حرمه لكان متجاهلا قيمه
تماما • ومن ثم يكون مخالفا لواقع الأمر •

(١) الكهف : ٤٦ • (٢) الاعراف : ٣٢ •

ولكن عندما جعل الاسلام : هداية الله هي الرباط بين المؤمنين ، بعضهم ببعض ، في قول الله تعالى :
« واعتصموا بحبل الله جميعا ، ولا تفرقوا ،

واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء، فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » (١) .

وضع القيم الانسانية في موضع اسمى من العلاقات المادية والروابط الاقتصادية . اذ فضل العلاقات على أساس القيم الانسانية : تماسك الأمة والمجتمع ، بينما القرايط على أساس قبلى - وهي علاقة مادية - أو على أساس اقتصادى ، الى الفرقة ، فالخصومة ، فالفناء .

وهنا ابتداء الاسلام ينظر الى القيم الانسانية على أنها أرفع مستوى من القيمة الاقتصادية . ومهمته اذن منذ الآن أن يعيد في رسالته : التوازن بين النوعين من القيم : يخفف من غلواء الاقتصاد واستعلائه في نظر المادية ، ويضعه في حجمه الواقعى . وفي الوقت نفسه يرفع من القيم الانسانية التي أهدرتها المادية وكادت تلغيها تماما .

فأعلن : أن الاقتصاد في خدمة الانسان ، وليس سيده ، وأن له أثرا في حياته ، ولكنه غير خالق له . . أعلن ذلك في قول الله تعالى :

« خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين .
والأنعام خلقها ،

لأحكم فيها دفتا ، ومنافع ، ومنها تأكلون .

(١) آل عمران : ١٠٣ .

ولكم فيها جمال حين تريحون ، وحين تسرحون •
وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق
الأنفس ،

ان ربكم لرؤوف رحيم •
والخيل ، والبغال ، والحمير ، لتركبوها وزينة ،
ويخلق ما لا تعلمون •
وعلى الله قصد السبيل ، ومنها جائر ، ولو شاء لهداكم
إجمعين •

هو الذى أنزل من السماء ماء ، لكم منه شراب ، ومنه
شجر فيه تسيمون •
ينبت لكم به الزرع ، والزيتون ، والنخيل ، والأعناب ،
ومن كل الثمرات ،

ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون •
وسخر لكم الليل والنهار ، والشمس ، والقمر ، والنجوم
مسخرات بأمره ،

ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون •
وما ذرا لكم فى الأرض مختلفا ألوانه ،
ان فى ذلك لآية لقوم يذكرون •
وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا ،
وتستخرجوا منه حلية تلبسونها ، وترى الفلك مواخر فيه ،
ولتبتغوا من فضله ، ولعلكم تشكرون •

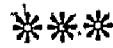
وألقي فى الأرض رواسى أن تميد بكم ، وأنهارا ،
وسبلا لعلكم تهتدون •

وعلامات ، وبالنجم هم يهتدون » (١) ٠٠

٠٠ تعلن هذه الآيات : كيف أن الانسان وقد خلق من نطفة من ماء مهين يصبح خصما واضحا للحق فينكر الله ٠٠ ويطغى بالاقتصاد ويبالغ في قيمته ٠٠ ويعبد أوثانا من دون الله ٠ كما تعلن : أن جميع الثروات : الحيوانية ، والزراعية والمائية في خدمة الانسان ومنفعته ٠٠ وأن الكواكب ٠٠ وكذلك البحار ، والأنهار ، والجبال ، وجدت أيضا لخدمة الانسان ٠ ثم يعبر في آية أخرى تعبيراً واضحاً عن أن جميع جوانب الاقتصاد هي في خدمة الانسان ، في قوله تعالى : « وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه ، ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » (٢) ٠٠ فجعل كل ما في الكون من نعم مادية في سخرة الانسان ٠

نعم القرآن يسوق مثل هذه الآيات للتدليل على وحدانية الخالق ٠ ولكن في الوقت نفسه تكشف هذه الآيات من جانب آخر : على أن هناك في محيط الانسان نعماً كثيرة ممثلة في جوانب عديدة من الاقتصاد ، هي في خدمة الانسان وسحرة ٠ ومع ذلك لا يشكر الانسان ٠٠٠ الخالق لها بالاعتراف بالايمان به ٠

وباعلان القرآن هنا : أن جميع جوانب الاقتصاد في سخرة الانسان ومنفعته : يشيد بالانسان وبقيمه العليا ، ويرفع من منزلته في مواجهة الاقتصاد ٠ ويعيد في نظرته ٠ منزلة الاقتصاد ٠٠ ومنزلة الانسان ، الى ما يجب أن تكون عليه ٠



(١) النحل : ٤ - ١٦ ٠ (٢) الجانية : ١٣ -

● تحريم الوسائل التي تبقى على طغيان الاقتصاد :

والاسلام لا يقف عند حد نظرتة الى القيم الانسانية . .
ونظرتة الاخرى الى الاقتصاد ، على نحو ما ذكر . وانما يسلك
منهجا في تعاليمه : يحقق اعادة التوازن بين الطرفين . أو بعبارة
أخرى ، يحقق الخفض من غلواء الاقتصاد وطغيانه ، كما يحقق
رفع المنزلة للقيم الانسانية . وكخطوة أولى يتخذها في هذا
المنهج : تحريم الوسائل التي تبقى على قيمة الاقتصاد في
طغيانه على النفوس ، في مواجهة القيم الانسانية .

فلكى يدفع الطغيان عن قيمة الاقتصاد :

١ - يحرم الربا . وهو البيع عند عدم المماثلة في الوزن ،
أو في الكيل ، أو هو بيع الحال بالمؤجل ، في أمور معينة
ومحددة على سبيل الحصر . وهي تلك التي جاءت في حديث
عبادة بن الصامت ، والتي تعتبر قوام حياة الانسان ، أي
انسان :

« الذهب بالذهب . . والفضة بالفضة . . والبر بالبر . .
والشعير بالشعير . . والتمر بالتمر . . والملح بالملح : مثلا
بمثل ، سواء بسواء ، يدا بيد ، » فاذا اختلفت هذه الاصناف
فبيعوا كيف شئتم ، اذا كان يدا بيد » . .

.. فالنقد ، ممثلا في : الذهب والفضة ، والطعام ممثلا :
في التمر ، والشعير ، والتمر ، والملح ، كلاهما - أي النقد
والطعام - أساس الاقتصاد ، وعليهما تتوقف حياة الانسان .
ولذا : لا يجوز بيع ذهب بذهب ، ولا بيع فضة بفضة ،
ولا بيع بر ببر ، ولا بيع شعير بشعير ، ولا بيع تمر بتمر ،
ولا بيع ملح بملح ، الا اذا توفر في هذا البيع أمران :

المماثلة في الوزن ، أو في الكيل ،
والفورية في التسليم •

فإذا تاجل تسليم أحد الطرفين في عقد البيع ، أو إذا كان أحد الطرفين في العقد غير مماثل للآخر : كان العقد منطويا على ربا • أى منطويا على امتياز للبائع أو المشتري • والامتياز لأحدهما يفسح مجالا لظلم الآخر ، دون أن يكون هناك مبرر للميزة التي حصل عليها أحد طرفي العقد • فليس هناك نشاطا بشري ، كما أنه ليس هناك فرق في النوعية يبرر الحصول على هذه الميزة •

وجاء تحريم الربا في القرآن الكريم ، في قول الله تعالى :
« وأحل الله البيع ، وحرم الربا ، فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ، ومن عاد فأولئك أصحاب النار ، هم فيها خالدون » (١) ••

والحصول على الميزة لو تكرر ، يؤدي الى الاخلال بالتوازن في ملكية إحدى الدعامتين للاقتصاد ، أو لهما معا • وهما دعامتا النقد •• أو الطعام • والاخلال بالتوازن في ملكية أى منهما أو فيهما معا ، يؤدي - على الأقل - الى الاحتكار من قبل صاحب الأكثرية في الملك • واحتكار النقد الممثل في : الذهب والنضة ، وكذلك احتكار الطعام الممثل في : البر ، والشعير ، والتمر ، والملح ، من شأنه أن يعرض الناس : اما الى المجاعة •• أو الى دفع المضطرين الى قبول سعر أعلى يفرض عليهم فرضا • وفي هذا •• وفي ذلك : ظلم ، وطفيان بالاقتصاد •

(١) البقرة : ٢٧٥ •

وقد كان الربا هو السبيل في تكوين ما يسمى بال رأسمالية ونظام الحكم السائد له في أوروبا • وتتجسم الرأسمالية في البنوك ، وفي القروض التي تقدمها للتجارة والصناعة ، وفي الفوائد التي تتقاضاها عنها • وعندما سادت الرأسمالية خضعت سياسة العالم للاقتصاد ، وتحولت الاتجاهات فيه الى اتجاهات مادية ، كما تحولت السيادة في الاقتصاد الى فئة قليلة من أصحاب رؤوس الأموال ، يمكن أن تفعل بالبشرية ما تشاء •

وعن مقاومة الرأسمالية ، وسيادة أصحاب رؤوس الأموال من الافراد القليلين ، نشأت الاشتراكية الماركسية • كما صاحبها النظام السياسي المساند لها • وهو نظام الحزب الواحد والاشتراكية الماركسية هي في واقعها رأسمالية • ولكنها رأسمالية الدولة يباشرها قادة الحزب الشيوعي في الدولة الماركسية •

والتحكم الى السياسة والتوجيه ، عن طريق رأسمالية الافراد • أو رأسمالية الدولة ، وتحولها الى مادية طاغية . هوى بالعالم اليوم الى المادية أو الجاهلية ، التي جاء الاسلام بالأمس ليحرم الربا فيها ، كعلة رئيسية في طغيان الاقتصاد على القيم الانسانية •

٢ - ويحرم أكل أموال الناس بالباطل :

فحرم الاحتكار

• وحرم الغصب

• وحرم السرقة •

•• وجاء تحريم أكل أموال الناس بالباطل ، بصفة عامة ،
في قول الله جل شأنه :

« يا أيها الذين آمنوا : لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ،
الا أن تكون تجارة عن تراض منكم » (١) ••

•• فما لم يكن الحصول على المال ناتجا عن رضا متبادل ،
وهو ما عبر عنه هنا بالتراضى ، وما لم يكن فيه نشاط بشرى
ومجهود للإنسان ، وهو ما عبر عنه بالتجارة : يكون هذا
الحصول أكلا بالباطل للمال • وهنا : كان الاحتكار حراما
لأنه ليس فيه تراض على الأقل • كما أنه يعود الى تخزين
السلعة ومنع تداولها للبيع فترة من الوقت ، أو التحكم فيما
يعرض منها للبيع • وليس هذا نشاطا إنسانيا ، لأنه يخلو
تماما من أية قيمة إنسانية • وهنا كذلك : كان الغصب ••
وكانت السرقة حراما • لان أيا منها بعيد عن التراضى •

٣ - ويحرم رشوة الحاكم - قاضيا أو غير قاض - كي
يستولى الرشوى عن طريق نفوذ الحاكم على بعض أموال
الناس بغير حق وبغير عدل • وجاء تحريم ذلك في قول الله
تعالى :

« ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ، وتدلوا بها الى
الحكام ، لتأكلوا فريقتا من أموال الناس بالاثم ، وأنتم
تعلمون » (٢) •• فمهد لتحريم الرشوة هنا في الآية : بأن
جعلها أكلا للأموال بالباطل • ثم نص على أن مباشرتها
استيلاء على نصيب من أموال الآخرين بالاثم • أى بالعصيان ،
والاعتداء ، والظلم •

(١) النساء : ٢٩ • (٢) البقرة : ١٨٨ •

والحكم في المجتمع اذا استخدم في سبيل المخالفة لما يأمر به ، أو ينهى عنه الله : يصبح حكما فاسدا يقوض المجتمع ويحيل الترابط فيه بين الافراد : الى ترابط بين القوى والضعيف • القوى هو من يسانده الحاكم من أجل المال • والضعيف من يفقد هذا السند لفقده المال • ويؤول الامر الى : طغيان الاقتصاد وسيطرته على توجيه الحكم ، واضعاف شأن القيم الانسانية فيه •

٤ - ويحرم استضعاف الضعيف ، وأكل أمواله بسبب ضعفه • وقد كان استضعاف الضعيف شائعا في العهد الجاهلي قبل الاسلام • يحكى القرآن عن عادة الجاهليين في استضعاف اليتيم في قول الله تعالى :

«كَلَّا بَلْ لَا تَكْرَمُونَ الْيَتِيمَ» (١) • • ومعنى أنهم لم يكونوا يكرمون اليتيم : أنهم كانوا لا يرعون فيه حقا انسانيا • أنهم لم يكونوا يرعون فيه ضعفه ، ويستخدمون الرحمة معه • وكذلك تسود هذه الظاهرة - وهي ظاهرة استضعاف الضعيف - كلما ساد أثر الاقتصاد على النفوس ، وأصبح يعلو القيم الانسانية في المجتمع في أى وقت •

فقد وجه القرآن الأمر الى الذين أسلموا على عهد الرسالة من أولئك الماديين ، بأن يسلموا اليتامى أموالهم ، دون تنباطؤ أو مراوغة ، فقال : « وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ » (٢) • • ونهاهم عن أن يأخذوا الجيد منها ، على أن يعطوا ما هو أقل جودة • فقال : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ » (٢) • •

(١) الفجر : ١٧ • (٢) النساء : ٢ •

• ثم حكم على تأخير تسليم مال اليتيم اليه •• وعلى أخذ الجيد من ماله بدلا من الخبيث الذي يعطى له •• وعلى ضم ماله الى مال الوصى عليه بدون مقابل : بأن أى واحد منها يمثل ظلما كبيرا ، فقال :

« انه كان حوبا كبيرا » (١) ••

بل يطلب ، فوق ذلك ، الى الأوصياء على أموال اليتامى : أن يتعففوا عن أخذ مقابل لمباشرتهم أمر مال اليتيم بالتقنية ، والمحافظة عليه ، اذ كانت لدى هؤلاء الأوصياء : استطاعة ذاتية ، وعدم حاجة الى مال الغير • فاذا لم تكن لهم تلك الاستطاعة فليأخذوا من مال اليتيم الذى هو تحت اشرافهم : ما يمثل المتعارف عليه عادة فى الاشراف على ماله ، دون طمع فيه • فيقول :

« ومن كان غنيا فليستعفف ، ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف » (٢) •

•• ثم يحسم الأمر حسما واضحا فى شأن انتهاك حرمة مال اليتيم ، فيقول :

« ان الذين يأكلون أموال ايتناهم ظلما انما يأكلون فى بطونهم نارا ، وسيصلون سعيرا » (٣) ••

•• وبذلك يبعد طغيان الاقتصاد على القيم الانسانية : كالرحمة بالضعيف هنا • ومعنى طغيان الاقتصاد : أن يكون

(٢) النساء : ٦

(١) النساء : ٢

(٣) النساء : ١٠

أثره على النفوس في تصرفاتها وسلوكها ومواقفها ، أقرى من
تأثير القيم الانسانية عليها . وطغيان الاقتصاد ينتهى دائما
الى تأثر الناس به ، دون مراعاة لأية قيمة انسانية . وليس
له من معنى سوى : أن يغلب جانبه فى انجذاب الناس اليه ،
وانحيازهم لأثره ، وايتارهم اياه فى المعاملة . ولذا كان تحريم
القرآن هنا لاكل مال اليتيم : مشددا ، ومفصلا .

ويندد القرآن أيضا بأكل ميراث الضعيف : كالصبي .
والمرأة . وقد كانا مستضعفين فى العهد الجاهلى - وهو العهد
الذى يطغى فيه الاقتصاد . فيقول :

« **وتأكلون التراث أكلا لما** » (١) .

• • أى تأكلون الميراث من غير تمييز فى الحقوق . وتعتبر
المماطلة فى تسليم الميراث الى مستحق له ، فى حكم اكله
المندد به هنا . ولا شك أن اكل ميراث الضعيف ، أو المماطلة
فى تسليمه ، يعتبر تعبيرا عن تغليب جانب الاقتصاد على القيم
الانسانية . وبالتالي يعتبر تعبيرا عن طغيانه .

كما يحرم القرآن بالنسبة للمرأة - وهى مستضعفة بحكم
عواطفها - أن تحمل على ترك ارثها كرها . وقد كان ذلك شائعا
فى الجاهلية . فيحملها أخوها مثلا ، أو أخ زوجها المتوفى
عنها : على التنازل عن ميراثها ، فى مقابل : أن لا يقف أى منهما
فى طريق زواجها بمن تريد أن تتزوج . والقرآن يقول فى
تحريم ذلك .

« **يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها** » (٢) .

• • كما يحرم : أن يمسك الزوج بزوجه فى عدة طلاق

(١) الفجر : ١٩ . (٢) النساء : ١٩

رجعى ، عندما تقترب العدة على الانتهاء ، كى يحملها على التنازل
له عن جزء من صداقها • ويسمى القرآن هذا الامساك : عضلا •
كما جاء فى قوله :

« ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينموهن » (١) ••

•• ولا شك أن امساك الزوج لزوجته هنا ، بإعادتها الى
عصمته من جديد ، مع الرغبة منه فى عدم استمرار معاشرتها :
يدل على طغيان قيمة الاقتصاد فى نفسه ، وعلى سلوكه ،
وتغليبها على القيم الانسانية فى معاملته اياها ، كقيمة الرحمة
والشفقة على وضعها الذى أوضعها فيه • فهى تكره على
المعاشرة ، مع أنها غير مرغوبة منه • وقد صرح القرآن فى آية
أخرى : بأن هذا الوضع للزوجة ، الذى وضعها الزوج فيه ، هو
وضع : المعندى عليه ، ووضع من يقع عليه الضرر • فيقول :

« ولا تمسكوهن ضرار لتعتدوا ، ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه » (٢) ••

٥ - ويحرم تطفيف الكيل والوزن فى التجارة • وذلك
عندما ينذر المطففين : بالويل والعذاب فى جهنم • فيقول :

« ويل للمطففين -

الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون •
واذا كالوهم ، أو وزنوهم يخسرون •

(١) النساء : ١٩ • (٢) البقرة : ٢٣١ •

الا يظن أولئك أنهم مبعوثون • ليوم عظيم » (١) ••

•• والعلة هنا في تحريم تطفيف الكيل والميزان في التجارة هي ذات العلة في تحريم كل وسيلة تؤدي الى طغيان الاقتصاد ، بحيث تذهب فاعليته بكل قيمة انسانية في الترابط بين الناس • فالتطفيف هنا - أو الغش التجاري - يذهب بقيمة العدل في المعاملات التجارية ، فضلا عن قيمة الرحمة بالضعيف وهو هنا في العقد صاحب الحاجة •

● فصل قيمة الاقتصاد عن قيمة الانسان :

وكخطوة أخرى في منهج الاسلام لتحقيق اعادة التوازن بين قيمة الاقتصاد والقيم الانسانية، يكشف عن الوضع الطبيعي لقيمة الاقتصاد • وهي قيمة لا تضيف شيئاً الى المستوى الانساني في الانسان • هي قيمة منفصلة تماما عن هذا المستوى الانساني • على معنى أن الانسان تقدر قيمته بمدى درجته في هذا المستوى ، وليس بمدى ملكيته في الاقتصاد ، ولذا ثراء الكافر بالقيم الانسانية ، والواقع تحت تأثير الاتجاه المادي في طغيان الاقتصاد ، لا يمنحه شيئاً في قيمته الذاتية • وبذلك لا يفضل المؤمن غير الثرى الذي يسلك السلوك الانساني للكريم • بل على العكس : هذا الأخير يفضل ذاك •

وعندما يتحدث القرآن عن فتح مجال الاقتصاد أمام الكافر في الدنيا وعدم احتجاب الرزق عنه مهما بلغ ، رغم كفره ، فيقول :

« من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد
لم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا •

ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن ، فأولئك
كان سعيهم مشكورا •

كلا نمد ، هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ، وما كان عطاء
ربك محظورا •^١

انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ،

وللآخرة أكبر درجات ، وأكبر تفضيلا » (١) ••

•• عندما يفتح القرآن مجال الاقتصاد أمام الكافر على
هذا النحو ، رغم كفره - وربما يكون حظه فيه أفضل من حظ
المؤمن - فإن القرآن يسعى إلى أن يرفع المبالغة عن قيمة
الاقتصاد ، وأن يعيد إليه القيمة الحقيقية التي يراها له ،
كرسالة تقوم أولا وبالذات على الروابط الانسانية ، قبل
الروابط الاقتصادية •

فما جاء في هذه الآيات هو موازنة في التقييم بين العامل
الاقتصادي ، والعامل الانساني • وإذا كان العامل الاقتصادي
يتمثل في كل ما هو مادي في الثروة والملك ، فالعامل الانساني
ينبثق عن القيم الانسانية : في الايمان بها ، وفي تطبيقها •
وبالأخص : قيم العدل •• والاحسان •• والرحمة ••
والتعاون •• والتواد •• والتحاب ••

ومن الموازنة يستخلص القرآن هنا :

أنه يؤثر العامل الانساني : « انظر : كيف فضلنا بعضهم
على بعض » (أى في الاقتصاد • اذ ربما يكون الكافر أكثر
حظا فيه من المؤمن) وللآخرة أكبر درجات ، وأكبر تفضيلا »
(وهذا الجزء الأكبر في الآخرة هو للمؤمن • أى هو لصاحب
العامل الانساني ، وليس لصاحب الحظ الأوفر في الثراء) •

(١) الاسراء : ١٨ - ٢١ •

وبإيثار القرآن : العمل الانساني على الاقتصاد ، وإبعاد
الاقتصاد عن أن يكون له أثر في قيمة الانسان ، تنتزع قيمة
الاقتصاد في ذاته . وهي قيمة تبعده كل البعد عن أن يؤله . .
أو عن أن يجعل : أنه العامل الأول والأخير في الحضارة . .
أو عن أن يكون التقدم الانساني رهنا بتوفره . . أو عن أن
يكون التخلف عن ركب التقدم ، كما يقال ، مرتبط بالفقر وضعف
الاقتصاد . .

ولابد أن نشير هنا الى أن « الحضارة » ليست نوعا
واحدا . وإنما هي حضارة مادية . . وأخرى إنسانية . أي
تمثل القيم الإنسانية . فإذا كانت الحضارة المادية : الصناعية
والتكنولوجية وفقا على ازدهار الاقتصاد فإن الحضارة
الإنسانية ، وهي حضارة القيم العليا في المجتمع أو في الأفراد ،
لا تتوقف الا على الايمان بوحدة الألوهية وعلى الرسالة التي
تقوم على هذا الايمان . وهي رسالة تدعو الى :

العدل ،

والاحسان . وهو صنع انساني فوق العدل . العطاء فيه
ليس له مقابل .

ورعاية حق أولى القربى في الاسرة ، في سد الحاجة .
والابتعاد عن الظلم . . والجرائم الاجتماعية ، وهي
الزنا ، والقتل ، والمسرقة .

والقرآن يقول في ذلك :

« ان الله يأمر بالعدل ،

والاحسان ،

وايتاء ذى القربى ،

وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى « (١) ٠٠
وكذلك تدعو هذه الرسالة الى :
أداء الواجبات •

وقد سماها القرآن : « أمانات » في قول الله تعالى :
« ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهْلِها » (٢) ٠٠

فهذه الرسالة تنظر الى الافراد على ان حلا منهم يحمل
مستوليته الخاصة •• تنظر اليهم على انهم ذوات مستقلة
يتصل بعصم ببيعض عن طريق الرباط بالقيم الانسانية
وحدها : ايماننا ، وتطبيقا معا : « كلكم راع ، وكلكم مسئول
عن رعيته » (٣) •• كما تنظر الى المجتمع القائم على العلاقات
الانسانية بينهم : على أنه مجتمع واجبات • اى يؤدى كل
فرد فيه واجبه • فاذا أدت هذه الواجبات وصلت الحقوق
الى أصحابها ، دون عناء •

وعهد الرسالة الاسلامية كان يمثل حضارة انسانية ، وان
كان مجتمعه من الناحية الاقتصادية ليس مجتمعا صناعيا
ولا تكنولوجيا • بل كان مجتمعا زراعيا بدائيا •
واذا قيل : انه كان مجتمعا حضاريا انسانيا ، يراد بذلك
أن الروابط بين الافراد فيه كانت روابط انسانية ، قبل أن
تكون روابط اقتصادية •• وأن قيمة الاقتصاد لم تلعب دورا
في حضارته • والروابط الانسانية فيه هى التى حققت معنى

(١) النحل : ٩٠ • (٢) النساء : ٥٨ •
(٣) حديث صحيح •

الاحسان فى ترابط أفرادہ ، بعد العدل الذى يعد مقدمة له •
وليس هناك من جهة أخرى أدل على أن الترابط فى المجتمع
ترابط انسانى من وجود معنى الاحسان فيه • فالاحسان هو
عطاء من انسانية الانسان : ممثلاً : فى مال •• أو فى علم ••
أو فى مهنة •• أو فى قوة •• أو فى جاه وسلطة •• الخ ، الى
صاحب حاجة أو الى المجتمع ، دون مقابل مادی أو معنوی •
وكذلك حديث القرآن مرة أخرى عن عدم احتجاب الاقتصاد
فى الدنيا عن غير المؤمن بالقيم الانسانية ، فى قول الله
تعالى :

« ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر
بالرحمن لبیوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون •
وللبیوتهم أبواباً وسرراً ، عليها يتكئون • وزخرفاً •
وان كل ذلك لا متاع الحياة الدنيا ،

والآخرة عند ربك للمتقين » (١) • (أى لأولئكم الذين
يتقون الاستسلام لمتاع الحياة الدنيا • وهو متاع مادی) ••
•• يكبر من شأن العامل الانسانى • اذ يجعل الجزاء
الأخرى - وهو جزاء أفضل عند الله - لمن كان عمله فى الدنيا
عملًا انسانياً •

•• أى لمن استطاع أن يبعد نفسه عن التأثير بالعامل
الاقتصادى فيما يصنعه ، وفيما يأتى به من أفعال • ففعله •
وما يصنعه : صادر عن غير أنانية متمكنة منه •• صادر عن
مشاركة للآخرين •

(١) الزخرف : ٣٣ - ٣٥ •

وما يقال من أن طبائع الناس ، وأسلوب تفكيرهم في كل مجتمع هي وليدة ظروفه الاقتصادية : ليس له سند من تاريخ . فخلق الرسول عليه السلام كان القرآن ، وتطبيق مبادئه . ولم يكن وليد الظروف الاقتصادية التي عاشها . فكان على خلق عظيم . ومع ذلك كانت ظروفه الاقتصادية قاسية ، وكانت معيشتة شاقة . وكذلك أسلوب التفكير للمسلمين على عهد الرسول عليه السلام ، وعهد الخلفاء الراشدين ، كان أسلوبا إنسانيا . ومع ذلك لم تكن أحوال الغالبية منهم في الاقتصاد أحوالا مزدهرة . بل كان الكفاف في المعيشة يسود حياتهم . وكذلك ما يقال : من أن ارتقاء الإنسان ماديا وروحيا رهني بحالته الاقتصادية : فالتخلف ماديا لا يمكن أن تكون له حضارة . . . والجائع والمحروم لا يمكن أن تتوقع منه خلقا رفيعا أو أسلوبا طيبا . . . ما يقال على هذا النحر تكذبه حضارة الإسلام من جانب . وحضارة الروم والفرس من جانب آخر . فالحضارة الأخيرة كان يسند بها الاقتصاد . ومع ذلك لم يكن خلقها رفيعا ، ولا أسلوبها في السلوك والمعاملة طيبا . بينما الحضارة الأولى كان يسند بها الإيمان دون الاقتصاد . ومع ذلك هي التي وقبت البشرية وأيقظتها من شبرور الحضارة المادية وفيهااد مجتمعاتها ، اذ ذاك .

وما يقال من الفرق بين المجتمع الزراعي والإسلامي العامل فيه . . . وعن المجتمع الصناعي وطموح العامل فيه . طموحا مكافحا أيضا يكذبه الواقع المشاهد في المجتمعات الشيوعية . فالعمال هناك في الصناعة والزراعة متساوون ، وسلبيون . ولولا الدفع بالسياط ما كان هناك انتاج صناعي أو زراعي على الإطلاق .

● التنويه بقيمة العمل الانساني :

وكما تكون اعادة التوازن بازالة الغلو والمبالغة في قيمة الاقتصاد : تكون أيضا بالتنويه بعمل الانسان ورفع شأنه • بحيث لا يكون عمل الانسان ذاته أدنى من سبب الملكية في استحقاق المنفعة في الاقتصاد • وعندئذ يكون العامل بعمله صاحب حق في الانتفاع بالاقتصاد ، كالمالك بملكه في استحقاقه الانتفاع به •

يقول جل شأنه :

« نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ،

ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ، ليتخذ بعضهم

بعضا سخريا ،

ورحمة ربك خير مما يجمعون » (١) ••

•• ويعلن بهذا القول : أنه سبحانه هو الذي قسم المعيشة في هذه الحياة الدنيا بين الغنى والفقر •• وأن هناك أمرين يجب أن يعتبرهما الانسان ، ويأخذ بهما شأن نفسه في هذه الحياة :

الأمر الأول: أن جزاء الله في الآخرة بالرحمة للمؤمنين ، وهو المصدق برسالة الله ، والذي يعبر عمله عن ايمانه • أفضل بكثير من الاموال التي يجمعها غير المؤمن ، وهو الذي يطغى بماله على كل قيمة انسانية في حياته •

الأمر الثانى : أن الغاية من تفاوت الملكية في الاقتصاد ، في قول الله تعالى : « ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات »

(١) الزخرف : ٣٢ •

(أى فى الملكية) •• ليست إيجاد طبقة تتميز بالثراء وتحتكر الترف ، كما هو الوضع فى النظام الرأسمالى • وإنما الغاية من تفاوت الملكية فى نظر الاسلام هى فى امكان توظيف العامل وإيجاد فرص العمل ، وأداء الخدمات ، لمن يملكون الطاقة على العمل ولا يملكون المال •

ومتنفعة الاقتصاد ، أو الملكية المادية فى نظر الاسلام هى اذن : لصاحب العمل الذى يملك •• وللعامل صاحب الطاقة على العمل الذى لا يملك ، معا • وقيمة العمل فى استحقاق المنفعة لا تقل عن سبب الملكية فى هذا الاستحقاق : « ليتخذ بعضهم بعضا سخريا » •• أى أن الغاية من رفع بعض الناس فوق بعض فى الملكية هو لاستخدام من يملك طاقة العمل ومعاونته على مباشرة العمل بالفعل • وليست للترف • والبعث بالمال فيما تحرمه الله •

وهذه الآية جمعت بين هدفى الرسالة الاسلامية :
١ - أن تعيد للقيم الانسانية منزلتها ، فترفع من شأن العمل المنبثق عنها أو المتلائم معها • وهو ما اعتاد الاسلام أن يسميه « بالعمل الصالح » • وتعرضت الآية لذلك عندما أعلنت : أن جزاء الله بالرحمة فى الآخرة لصاحب المستوى الانسانى فى الدنيا افضل مما يجمعه المادى أو اللانسانى من ثروات فى دنياه : « ورحمة ربك خير مما يجمعون » •

٢ - وأن تعود بقيمة الاقتصاد الى الحجم الحقيقى لهذه

القيمة : فتزِيل القداسة ، وترفع الغلو في اعتبار هذه القيمة. أنه
مصدر وحيد للانسان : في تطوره .. وفيما له من ملكات ..
وفي ايجابياته .

ولكى يؤكد الاسلام : حق العامل ، كالمالك ، في منفعة
الاقتصاد ، أصل ذلك على مبدأ : « الاستخلاف » في الملك .
ومعنى الاستخلاف : أن الاقتصاد يعود في ملكيته الحقيقية، الى
الله .. وأن الانسان مستخلف فقط عليه من الله ، ومفوض من
قبله في انمائه .. وفي انفاقه .

والانسان من أجل ذلك مرتبط في انماء الاقتصاد ، وفي
انفاقه ، على السواء : بتوجيه الله وحده في هذا الشأن ، أو في
ذلك . فهو في الانماء مرتبط بتجنب الوسائل التي كانت
تستخدم في الجاهلية - وتستخدم كذلك في كل عصر مادي -
لزيادة الاقتصاد . وهو في الانفاق مرتبط بحد « الاعتدال » ..
وبتجنب « التبذير » .. وبتجنب « السفه » في الانفاق
الشخصي .. وبإداء حق الله فيه ، وهو ما أوجبه في عبادة
الزكاة .. أو ما ينصح به زيادة على ذلك في مستوى الاحسان .
وجاء التعبير عن مبدأ « الاستخلاف » في قول الله تعالى :

« وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ،

فَالَّذِينَ آمَنُوا ، وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ » (١) ..

(١) الحديد : ٧ .

•• فالآية تطلب من أصحاب المالك في الاقتصاد : الانفاق
في المصلحة العامة • وهي التي تحقق مصلحة كثيرين من
الافراد • ولكنها تبرر هذا الطلب : بأن ما تحت أيديهم من
مالك ليس ملكا لهم في الواقع • اذ هم مستخلفون عليه فقط من
الله • فالله هو المالك الحقيقي ، وهو الطالب في الوقت نفسه
للانفاق • والانسان اذن وسيط ، أو مفوض في توجيه
الاقتصاد •

ويزيد الاسلام في تأكيد حق المنفعة العامة بين المالك
والعامل أو غير المالك صاحب الحاجة ، في الملكية الخاصة ،
أو الملكية المستخلف عليها ، بقوله جل شأنه :

« والله فضل بعضكم على بعض في الرزق ،

فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ماكت أيماهم ،
فهم فيه سواء ،

أفبينعمة الله يجحدون ؟ » (١) •

•• فتصرح الآية بحقيقتين :

الحقيقة الأولى - أن هناك تفاوتاً في الملكية لا شك فيه ،
وهي التي تسميها الآية بالرزق ، وأن هذا التفاوت لابد منه •
فهو قانون من قوانين الحياة الاجتماعية •• وضرورة لمصلحة

(١) النحل : ٧١ •

المجتمع نفسه ، وإصلاح الأمة ككل : « والله فضل بعضكم على بعض في الرزق » .

والحقيقة الثانية - أن الذى لا يملك المال ، ويمتنع حتى أن يدخل المال فى ملكه : كالأرقاء ، يستوى فى الانتفاع بالاقتصاد الذى هو بيد سيده « فهم فيه سواء » . والتساوى ليس طبعا فى الملكية . لأن الرقيق لا يملك . وإنما هو فى منفعة المال الذى هو بيد سيده وما ينفقه السيد اذن على رقيقه وهو فى خدمته : ينفقه من حق هذا الرقيق فى منفعة الاقتصاد . وليس من نصيب السيد فى هذه المنفعة : « فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم » .

وإذا كانت رسالة الاسلام رسالة مزدوجة :

من جانب : تعود بقيمة الاقتصاد الى الحجم الحقيقى لها .
ومن جانب آخر : ترفع من شأن القيم الانسانية ، لاعادة التوازن بينها وبين قيمة الاقتصاد . فان قيمة العمل البشرى بين هذه القيم الانسانية ، توليها أهمية كبيرة .

فالاسلام عندما يدعو الى السعى نحو العمل ، وفى الوقت ذاته يطلب الاعتماد والتوكل على الله فى الرزق أو فى نتيجة العمل ، لم يكن الهدف : أن يجعل الساعى متواكلا عليه . وإنما ليحفزه فقط على العمل ، بطلب تركله عليه . فالله اذ يطلب من الانسان عند السعى الى العمل : أن يستند اليه ، يعلم مداه

الضمان الذى يقدمه اليه فى الحصول على نتائج ايجابية من
العمل الذى يبائسره ، اذا استنفذ فيه : مقدمات « التوكل »
على الله • وهى :

التفكير القائم على التحليل ، والترجيح ،

ثم الارادة والتصميم على تنفيذ الراجح ،

وتقول الآية فى هذا الشأن :

« وشاورهم فى الامر ،

فاذا عزمتم فتوكل على الله ،

ان الله يجب المتوكلين » (١) ••

•• فالعزم هنا مرحلة تاتى بعد مرحلتين اخريين •

وهما مرحلة التفكير فى حلول المشكل القائم •• ومرحلة

اختيار الراجح من هذه الحلول •

وفى دعوة القرآن الى سعى الانسان نحو العمل ، يقول:

تعالى :

« يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة

فاسعوا الى ذكر الله ، وذروا البيع ، ذلكم خير لكم ان كنتم

تعلمون •

(١) آل عمران : ١٥٩ •

فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض ، وابتغوا من
فضل الله ، واذكروا الله كثيرا ، لعلكم تفلحون » (١) ٠٠

٠٠ فالآيتان هنا تجعلان : أداء الجمعة ٠٠ والعمل من أجل
الرزق ، في مستوى واحد ٠ ان حل وقت الجمعة كعبادة ، باعلان
الأذان لها فليترك العمل من أجل الرزق ٠ وان انتهى أداؤها ٠
فالانتشار في الارض والسعى في طلب الرزق ٠ على أن يكون
السعى في طلب الرزق مستصحباً : ذكر الله ٠ وذلك بالتوكل
عليه ، ونطبق ما جاء في كتاب الله خاصا بالحلل والحرام في
تحصيل الاقتصاد ، وانمايه

فان كان تحصيله هنا عن طريق أداء العمل فلغير فليؤد
كاملا غير منقوص ٠٠ ومتقنا حسب الطاقة البشرية ٠

وان كان عن طريق التجارة فليتجنب فيه الربا ، وكل
ظاهرة أخرى تعين على بقاء طغيان الاقتصاد ٠

وانتباع ما جاء في تحصيل الرزق من حلال ، وحرام : هو
السبيل الى النجاح والفلاح ٠٠ أى هو السبيل في طبع السعى
الى تحصيل الرزق بالطابع الانساني ، والى البعد فيه عن عبادة
الاقتصاد وتآليهه ٠

(١) الجمعة : ٩ ، ١٠ ٠

● عبادة الزكاة - وسيادة الانسان على الاقتصاد :

وتأتى الزكاة ، كعبادة يتقرب بها المؤمن الى الله ، لتضع
المزكى فى وضع عملى يتصرف فيه على أن الاقتصاد ليس سيد
الانسان . وانما ليؤكد أنه فى خدمته . فاذ يتنازل المزكى
عن جزء مما دخل فى ملكه كل عام دون مقابل له سوى القربى
الى الله : فان موقفه ليس موقف الشحيح . . ولا البخيل . .
ولا الأنانى ، كما هى عادة المادى . وانما هو موقف الإنسان
فى تعاطفه مع الآخرين . . انه موقف الذى يتحكم فى الاقتصاد ،
وليس موقف الذليل الخاضع له .

ان الزكاة تعبير عملى عن القيمة الحقيقية للاقتصاد ،
وأنه وسيلة ، وليس غاية والاسلام بفرض عبادة الزكاة نقل
المؤمن برسالته من دائرة النظر والتوجيه الى دائرة التطبيق
فالمؤمن المزكى لا يرى الاقتصاد فى حجمه الطبيعى فحسب .
وانما يمارس التصرف فيه عن رضا نفسى ، وبحرية واردة
داخلية ، كمملوك له . وستظل هذه الممارسة للاقتصاد ، طالما
الايمان قائم ، وطالما الزكاة تؤدى كعبادة .

واذا :

١ - أعلن الاسلام : أن الاقتصاد فى خدمة الانسان -
وليس مصدرا لحلقه وابداعه .

٢ - وحرّم الوسائل التى تبقى على طغيان الاقتصاد

فيمتنع المؤمن عن استخدامها ، وبذلك تميل نفسه الى قبول قيمته في وضعها الحقيقي .

٣ - واذا فصل بين قيمة الاقتصاد . . وقيمة الانسان فالالاقتصاد لا يضيف أية قيمة على الانسان ، وانما الانسان بقيمته الذاتية في تحقيق المستوى الانساني له .

٤ - واذا نوه بقيمة العمل الانساني ورفع من شأنه ليعيد التوازن بينه وبين الاقتصاد . .

٥ - فان عبادة الزكاة تؤدي تحقيقا للأسرة الحسنة التي ينبغي على الانسان أن يرسمها في تعامله مع الاقتصاد . . ذلك الانسان الذي يحس بقيمته كمخلوق مكرم سخرت لحياته الأرض والسموات .

● وليس من هدف الاسلام : تحقيق الاقتصاد وصرف الناس عنه :

وكل ما يهدف اليه الاسلام هو اعادة الاعتبار للانسان كمصدر للحضارة الانسانية . وهي الحضارة المرتكزة على القيم العليا في حياة الناس ومجتمعاتهم . . وكذلك اعادة الاعتبار الواقعي للاقتصاد كوسيلة لحياة الانسان ومعيشته على هذه الأرض ، ومصدر للحضارة المادية، يخلقها الانسان بمساعدته . فالانسان هو العامل المشترك في الحضارتين .

ولا يريد الاسلام - فيما يهدف اليه - أن يحطم قيمة الاقتصاد أو يحقرها ، وبذلك يدعو الناس الى الانصراف عنه . لان الدنيا وجدت كمرحلة اختبار للانسان . والاقتصاد يمثل جانبا رئيسيا في تكوينها :

« زين للناس حب الشهوات من النساء ،

والبنين ،

والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة ،

والخيل المسومة ،

والأنعام ،

والحرث ،

ذلك متاع الحياة الدنيا ،

والله عنده حسن المآب » (١) .

• • ولم يطلب من الانسان في مرحلته الاولى في الحياة : أن يجعل الاسراف في الاستمتاع بمتاع الدنيا غاية همه ، بل يؤثر عليه : العمل الانساني الكريم الذي يمثل القيم الانسانية ، أن تعارض معه • فالامتناع مثلا عن الربا رحمة بالضعيف وهو صاحب الحاجة : ايثار لقيمة الرحمة بين القيم الانسانية ، على اغراء المال في زيادته من غير جهد بشري • والعمل الانساني

(١) آل عمران : ١٤ •

الكريم هو رصيد الانسان في الآخرة • وجزاء الآخرة خير من
متاع الحياة الدنيا : « والله عنده حسن المآب » :

« قل أونيئكم بخير من ذلكم ،

للذين انتقوا (الاغراء بمتاع الحياة الدنيا في مواجهة
العمل الصالح) عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار ،
خالدين فيها ،

وأزواج مطهرة ،

ورضوان من الله ،

والله بصير بالعباد » (١) ••

•• فمتاع الآخرة متاع مادي كذلك • ولكن في نوعه أنقى
مما في الدنيا • ويضاف اليه : « رضوان الله » •• أى يضاف
اليه : رضا الله عن الاستمتاع الكامل بنعيم الآخرة • اذ
الاستمتاع بمتاع الدنيا مقيّد من الله بعدم الاسراف في
الاستمتاع به • وآية الاسراف أن يؤثر المسرف الاستجابة
الى اغراء المتع المادية ، على حساب القيم الانسانية • أى على
حساب حاجة الآخرين هنا • فلاعتدال في الاستمتاع يوفر
فضلة للآخرين ، أو يحول على الأقل دون طغيان النفس
بأفانياتها :

(١) آل عمران : ١٥ •

« يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ،
وكلوا ، واشربوا ،
ولا تسرفوا ،
انه لايجب السرفين » (١) ♦ ♦

♦ ♦ فيدعو القرآن هنا: الى مباشرة الزينة ♦ ♦ والاستمتاع
بممتعة الأكل والشرب ، ولكن في غير اسراف ♦ اذ الاعتدال في
الزينة ، وفي الاكل والشرب هنا ، كما سبق - وهو عدم
الاسراف - يوفر فضلة للآخرين ، ويحول دون طغيان النفس
بما تملك من متاع .

لا يمكن أن يطلب الاسلام من المؤمن به : العمل والسعى في
سبيل الرزق ، ثم مع ذلك يحقر له تحصيل ما يطلبه بالسعى
اليه . ثم ان نعيم الآخرة هو الإقامة في « الجنة » . وحياة
الجنة حياة استمتاع بمتع مادية :

« ان المتقين في جنات ونعيم ♦
فاكهيّن بما آتاهم ربهم ،
ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ♦
كأوا واشربوا ، هنيئًا بما كنتم تعملون ♦
متكئين على سرر مصفوفة ،
وزوجناهم بحور عين ♦

(١) الاعراف : ٣١ .

والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ، ألحقنا بهم
ذريتهم ، وما آلتناهم من عملهم من شيء ،

- كل امرئ بما كسب رهين •
- وأمددناهم بفاكهة ، ولحم ، مما يشتهون •
- يتنازعون فيها كأسا ، لا لغو فيها ولا تأثيم •
- ويطوف عابهم غلمان لهم ، كأنهم لؤلؤ مكنون » (١) ••

•• فكيف يدعو الاسلام الى تحقيق المتع المادية ، ويزهد في
الاقتصاد على العموم • ودعوة الاسلام في الدنيا الى الزهد هي
دعوة للمؤمن بعدم الاستسلام لآغراء الاقتصاد • كما يدعو الى
عدم الافتتان بالاولاد • فدعوته الى عدم الافتتان بالاولاد
لا تنطوي على كراهية لهم أو على الزهد فيهم • وإنما فقط : الى
الحيطة في عدم المبالغة في حبهم والاقبال عليهم ، خشية
من فسادهم ، وعدم استطاعة مقاومة هذا الفساد لديهم

كذلك دعوته الى إعادة التوازن بين القيم الانسانية من
جانب ، وقيمة الاقتصاد من جانب آخر ، ان انطوت على رفع
القيم الانسانية فهي تنطوي فقط على ازالة الغلو والمبالغة في
قيمة الاقتصاد ، وعلى العودة بقيمته الى المستوى الحقيقي لها ،
وهو مستوى « الوسيلة » وليس مستوى الاله الخالق • وعلى

(١) الطور : ١٧ - ٢٤ •

أية حال لا تنطوي هذه الدعوة الى إعادة التوازن ، على التحقير
لقيمة الاقتصاد ، وصرف الناس عنه •

وان كان هناك في تاريخ المسلمين ما يفيد دعوتهم الى
الانصراف عن الدنيا كلية ، فذلك أمر لا يعود الى مبادئ
الاسلام •

وان كان فيه ما يقلل من شأن هذه الدنيا فذلك في مقابل
الآخرة فقط •

وان كان فيه ما يعيب على الماديين كفرهم بالله بسبب
وقوعهم تحت تأثير الاقتصاد ، فان ما يعاب حقا هو ايثار
الاقتصاد والطغيان به ، في مواجهة القيم الانسانية •

الاسلام لا يحقر الاقتصاد ، ولكن يلتزم بالقيمة
الحقيقية له • قاله في الاسلام واحد • والاقتصاد ليس
شريكا له في الألوهية ، ولا متفردا بها •

محتويات الكتاب

الصفحة

٣	مقدمة
٧	المادية تدعو الى تأليه الاقتصاد
١٣	الاسلام يضع الاقتصاد في خدمة الانسان . . الاسلام يحرم الوسائل التي تبقى على طغيان
١٨	الاقتصاد الاسلام يفصل بين قيمة الاقتصاد . . وقيمة
٢٦	الانسان
٣٢	الاسلام ينوه بقيمة العمل الانساني . . . الاسلام يفرض عبادة الزكاة ليبقى الانسان سيد
٣٨	الاقتصاد الاسلام ليس من أهدافه : دعوة الناس الى الانصراف
٣٩	عن الاقتصاد . أو عن الاستمتاع به . . .
٤٤	محتويات الكتاب

رقم الايداع ٣٦٠٤ / ٩٨١

الترقيم الدولى ٦ - ٢٩ - ٧٣٣٥ - ٩٧٧

